

ORDINES MILITARES
COLLOQUIA TORUNENSIA HISTORICA
Yearbook for the Study of the Military Orders

vol. XVII (2012)



Wydawnictwo Naukowe Uniwersytetu Mikołaja Kopernika
Towarzystwo Naukowe w Toruniu

Toruń 2012

EDITORIAL BOARD

Roman Czaja, Editor in Chief, Nicolaus Copernicus University Toruń
Jürgen Sarnowsky, Editor in Chief, University of Hamburg

Jochen Burgtorf, California State University
Sylvain Gouguenheim, École Normale Supérieure Lettres et Sciences Humaines de Lyon
Hubert Houben, Università del Salento Lecce
Alan V. Murray, University of Leeds
Krzysztof Kwiatkowski, Assistant Editor, Nicolaus Copernicus University Toruń

REVIEWERS:

Darius von Guettner, School of Historical and Philosophical Studies, University of Melbourne
Sławomir Józwiak, Institute of History and Archival Sciences, Nicolaus Copernicus University in Toruń
Tomasz Jurek, Institute of History of Polish Academy of Sciences
Juhan Kreem, City Archives of Tallinn
Johannes A. Mol, Institute for History, University Leiden
Maria Starnawska, Institute of History, Jan Długosz University in Częstochowa
Sławomir Zonnenberg, Institute of History and International Relationships, Kazimierz Wielki University in Bydgoszcz

ADDRESS OF EDITORIAL OFFICE:

Instytut Historii i Archiwistyki UMK, ul. Gagarina 9
87-100 Toruń
e-mail: rc@umk.pl
juergen.sarnowsky@uni-hamburg.de

Subscriptions orders should be addressed to:
books@umk.pl

Printed in Poland

© Copyright by Wydawnictwo Naukowe Uniwersytetu Mikołaja Kopernika
© Copyright by Towarzystwo Naukowe w Toruniu
Toruń 2012

ISSN 0867-2008

NICOLAUS COPERNICUS UNIVERSITY PRESS

EDITORIAL OFFICE: ul. Gagarina 5, 87-100 Toruń

tel. (0) 56 611 42 95, fax (0) 56 611 47 05

e-mail: wydawnictwo@umk.pl

DISTRIBUTION: ul. Reja 25, 87-100 Toruń

tel./fax (0) 56 611 42 38

e-mail: books@umk.pl

www.wydawnictwoumk.pl

First edition

Print: Nicolaus Copernicus University Press
ul. Gagarina 5, 87-100 Toruń

CONTENTS

I. STUDIES AND ARTICLES FROM THE 16TH ORDINES MILITARES CONFERENCE

<i>Philippe Josserand</i> (Nantes) Grenze(n) und geistliche Ritterorden in der lateinischen Welt des Mittelalters	7
<i>Damien Carraz</i> (Clermont-Ferrand) <i>Sub eiusdem pacis et treugue Dei defensione</i> . Die Ritterorden und der Frieden in Südfrankreich im 12. Jahrhundert	17
<i>Alan Forey</i> (Kirtlington) The Participation of the Military Orders in Truces with Muslims in the Holy Land and Spain during the Twelfth and Thirteenth Centuries	41
<i>Shlomo Lotan</i> (Ramat-Gan) The Battle of La Forbie (1244) and its Aftermath – Re-examination of the Military Orders’ Involvement in the Latin Kingdom of Jerusalem in the mid-Thirteenth Century	53
<i>Jürgen Sarnowsky</i> (Hamburg) Die Ritterorden und der Krieg von St. Sabas	69
<i>Pierre Bonneaud</i> (Uzès) Negotiation and warfare: The Hospitallers of Rhodes around and after the Fall of Constantinople (1426–1480)	81
<i>Helen J. Nicholson</i> (Cardiff) The Hospitallers’ and Templars’ involvement in warfare on the frontiers of the British Isles in the late thirteenth and early fourteenth centuries	105

II. OTHER STUDIES

- László Pószán* (Debrecen)
Der Deutsche Orden im mittelalterlichen Ungarn 123
- Christian Vogel* (Saarbrücken)
Meisterwahlen in den mittelalterlichen Ritterorden – Johanniter, Templer
und Deutscher Orden im Vergleich 137

III. MISCELLANEOUS AND OTHER MATERIALS

- Paweł A. Jeziorski* (Toruń)
Das Verzeichnis der von Hochmeister Ludwig von Erlichshausen
Begnadigten. Eine Quelle zur Geschichte der hochmeisterlichen
Landrundreise in den Jahren 1450–1451 157

IV. BOOK REVIEWS AND BOOK NOTICES

- Documents Concerning Cyprus from the Hospital's Rhodian Archives: 1409–1459*,
ed. Karl Borchardt, Anthony Luttrell, Ekhard Schöffler (*Jürgen Sarnowsky*) 203
- Zsolt Hunyadi, *The Hospitallers in the Medieval Kingdom of Hungary c. 1150–
–1387* (*Gábor Bradács*) 204
- Bernhart Jähmig, Verfassung und Verwaltung des Deutschen Ordens und seiner
Herrschaft in Livland (*Piotr Oliński*) 206
- Máté Molnár, *A templomos lovagrend alkonya* (*Ádám Debreczeni*) 208
- Nicholas Edward Morton, *The Teutonic Knights in the Holy Land 1190–1291*
(*Krzysztof Kwiatkowski*) 211
- Anat Peled, *Sugar in the Kingdom of Jerusalem. A Crusader Technology between
East and West* (*Shlomo Lotan*) 213
- Jürgen Sarnowsky, *Die Templer* (*Maria Starnawska*) 215
- Jürgen Sarnowsky, *Die Johanniter. Ein geistlicher Ritterorden in Mittelalter und
Neuzeit* (*Krzysztof Kwiatkowski*) 217
- Magdalena Satora, *Sprawa templariuszy w dyplomacji zachodnioeuropejskiej 1307–
–1312* (*Piotr Oliński*) 221
- Tannenberg – Grunwald – Žalgiris 1410. Krieg und Frieden im späten Mittelalter*,
hrsg. v. Werner Paravicini, Rimvydas Petrauskas, Grischa Vercamer (*Krzysztof
Kwiatkowski*) 222



DAMIEN CARRAZ (Clermont-Ferrand)

SUB EIUSDEM PACIS ET TREUGUE DEI DEFENSIONE.
DIE RITTERORDEN UND DER FRIEDEN
IN SÜDFRANKREICH IM 12. JAHRHUNDERT*

Urkunden, die zwischen den 1190er Jahren und der Mitte des 13. Jahrhunderts von provenzalischen Kommenden ausgestellt wurden, spielen nicht selten auf den Krieg an. Aus Pachtverträgen kann man entnehmen, dass beispielsweise eine Mühle durch Raubzüge zerstört wurde, oder dass ein Pächter nicht mehr in der Lage war, seine Abgaben zu zahlen und dass dies *propter guerram* geschah.¹ Die Ordensritter lehnten es aber ihrerseits nicht ab, von bestimmten weltlichen Herren beschützt zu werden.² So kam es nämlich vor, dass das Land der Templer oder der Johanniter selbst große Schäden zu erleiden hatte.³ Während des

* Dieser Aufsatz wurde von Harald Sellner aus dem Französischen ins Deutsche übersetzt. Dies geschah mit finanzieller Unterstützung Institut français d'histoire en Allemagne (Frankfurt am Main) und des Centre d'Histoire ,Espaces et Cultures' –EA 1001 (Clermont-Ferrand).

¹ Chartular des Tempels von Saint-Gilles, Stadtarchiv von Arles, GG90, fol. 148v (1192): *Et si molendinum dictum infra dictum terminum fractus vel deterioratus fuerit per gerram similiter Raimundus Ricardi et Poncius Andree debent dampnum factum restaurare*; D. Carraz, *Ordres militaires, croisades et sociétés méridionales. L'Ordre du Temple dans la basse vallée du Rhône (1124–1312)*, Dissertation, Université Lumière-Lyon 2, 2003, vol. 3: *Sources*, Chartular des Tempels von Saint-Gilles, Nr. 396 (21. Januar 1225): *Salvo quidem in predictis terris domui Templi jure suo et dominio et fructibus omnibus inde provenientibus, tasca, decima, gardia et civata que omnia infra mansum nostrum de Salegio propriis vestris sumptibus afferitis nisi talis vel tanta guerra impedierit que comuniter sciretur ab omnibus et omnes de castro de Albarono tangeret comuniter. Tunc enim, si propter guerram illam non essetis ausi deferre ad mansum de Salegio, segnoriam nostram dabitis nobis pro quolibet sextario bladi offerendo unum denarium*; vgl. auch ebd., Nr. 431 (13. Februar 1239); 443 (18. Februar 1246); 459 (10. Oktober 1252).

² Im Mai 1192 erlaubt Uc von Baux dem Komtur von Saint-Gilles die lehnsrechtliche Übertragung von Ländereien seiner Herrschaft und verspricht, die Templer in Zeiten des Krieges und des Friedens zu beschützen, L. Barthélemy, *Inventaire chronologique et analytique des chartes de la Maison des Baux*, Marseille 1882, Nr. 91 (verlorengegangen).

³ So bedenkt der Vicomte Raimond Trencavel in seinem 1154 aufgesetzten Testament die Johan-

gesamten 12. Jahrhunderts bis in die Mitte des 13. Jahrhunderts herrschte in ganz Südfrankreich andauernder Kriegszustand. Zu den klassischen Konflikten zwischen den Großen und den Angriffen auf die Güter der Kirche, die oft von diesen weltlichen Herren ausgingen, traten die zahlreichen Ausläufer des sogenannten „hundertjährigen Kriegs in Südfrankreich“ hinzu, der zwischen Barcelona und Toulouse geführt wurde.⁴ Der große Gegensatz zwischen diesen beiden Herrschaften wurde noch durch den Kampf gesteigert, den die Grafen von Toulouse gegen jene mächtigen Vasallen führen mussten, die sich gegenüber ihrem Herrn nicht mehr treu und loyal verhielten. Ab der Mitte des 12. Jahrhunderts kam zu diesen Konflikten schließlich der Kampf gegen die Häresie als weiterer Faktor hinzu, was seinen Ausdruck in den Albigenserkreuzzügen finden sollte.⁵ Auch wenn diese kriegerischen Handlungen nicht zwangsläufig eine größere Sterblichkeitsrate zur Folge hatten, führten sie doch zu einem Zustand latenter Unsicherheit, was besonders durch umherziehende Söldnergruppen bedingt war.⁶

Welche Haltung nahmen nun aber die Ritterorden in diesem allgemeinen Kontext ein? Weder die Templer, noch die Johanniter nahmen direkt Teil an diesen Kämpfen, und noch nicht einmal im Heiligen Krieg gegen die Sympathisanten der Häresie.⁷ Sie hielten sich aber trotzdem nicht aus den strategischen und politischen Fragen heraus: Beide Orden unterstützten voll und ganz das Haus Barcelona bei der Befriedung der Provence. Sie erhielten nicht nur die Aufsicht über Befestigungen, sondern fungierten vor allem als Vermittler und Garanten für Verträge, die zwischen den katalonischen Grafen und den Grafen von Toulouse geschlos-

niter und die Templer und gibt den Auftrag die Schäden zu reparieren, die er an ihren Häusern während seiner *chevauché* im Roussillon verursacht hatte, C. Devic, J. Vaissete, *Histoire générale de Languedoc*, vol. II, Paris 1733, S. 473.

- ⁴ Jüngere Arbeiten haben neue Beiträge zur politischen und militärischen Geschichte Südfrankreichs im Hohen Mittelalter geleistet, darunter: L. Macé, *Les comtes de Toulouse et leur entourage, XII^e–XIII^e siècles. Rivalités, alliances et jeux de pouvoir*, Toulouse 2000; H. Débax, *La féodalité languedocienne (XI^e–XII^e siècles). Serments, hommages et fiefs dans le Languedoc des Trencavel*, Toulouse 2003. Dissertationen mit regionalen Themen betonen ebenfalls die Fortdauer von Konflikten und Gewalt. So z. B.: A. Catafau, *Les celleres et la naissance du village en Roussillon*, Perpignan 1998, S. 39–55; D. Panfili, *Aristocraties méridionales. Toulousain-Quercy, XI^e–XII^e siècles*, Rennes 2010, S. 67–80.
- ⁵ J.-L. Biget, *Hérésie, politique et société en Languedoc (vers 1120 – vers 1320)*, in: *Le Pays cathare. Les religions médiévales et leurs expressions méridionales*, ed. J. Berlioz, Paris 2000, S. 17–79.
- ⁶ Veraltet aber noch nicht durch ein anderes Werk ersetzt: H. Géraud, *Les routiers au XII^e siècle*, Bibliothèque de l'École des Chartes 3 (1841–1842), S. 125–147.
- ⁷ Zum Forschungsstand bzgl. der Rolle der Ritterorden im Albigenserkreuzzug siehe: D. Carraz, *Croisade albigeoise*, in: *Prier et combattre. Dictionnaire européen des ordres militaires au Moyen Âge*, ed. Ph. Josserand, N. Bériou, Paris 2009, S. 279.

sen wurden.⁸ Diese Mittlerrolle legt nahe, dass die hohen Amtsträger der Templer und Johanniter, die aus dem südfranzösischen oder katalonischen Adel stammten, selbst Teil der feudalen Welt waren. Aber ist dies der alleinige Grund dafür, dass die Brüder in diese Aussöhnungen involviert waren? Gibt nicht ihr Status und der Ursprung ihres Auftrags im Heiligen Land Anlass zu der Annahme, dass es bei ihnen eine natürliche Bereitschaft gab, den Frieden zu wahren?⁹

Im 12. Jahrhundert hat der südfranzösische Episkopat mit dem Gottesfrieden die Vorstellung einer gesellschaftlichen Harmonie entwickelt, deren Wurzeln in die karolingische Welt zurückreichten.¹⁰ Wenn man die Wundergeschichten und Reliquien bei Seite lässt, gibt es viele Punkte, die den Diözesanfrieden des 12. Jahrhunderts in die Nähe des „Friedens des Jahres Tausend“ rücken: angefangen mit den Maßnahmen, die von den Konzilien beschlossen wurden, bis hin zur Zusammenarbeit der großen Laien. Nach der sogenannten gregorianischen Kirchenreform besteht ein Hauptunterschied auf jeden Fall in der steigenden Einflussnahme des Papsttums, das den Süden Frankreichs zu einer Art „Versuchsraum für eine Theokratie“ machte.¹¹

Es wird also in diesem Beitrag darum gehen, zu untersuchen, inwieweit die Ritterorden Anteil an dieser großen Befriedungsaktion hatte, die von den Bischöfen geleitet und vom Papsttum unterstützt wurde. Es wird dabei der Frage auf den Grund gegangen, ob der bevorzugte Einsatz der Templer in den bischöflichen Treugen nicht etwa eine Tradition fortsetzte, die aus den Ritterorden die Erben des Gottesfriedens machte.¹² Um dem nachzugehen, muss man zunächst die An-

⁸ D. Carraz, *L'Ordre du Temple dans la basse vallée du Rhône (1124–1312). Ordres militaires, croisades et sociétés méridionales*, Lyon 2005, S. 421–427.

⁹ A. Demurger, *Les Templiers. Une chevalerie chrétienne au Moyen Âge*, Paris 2005, S. 25–31.

¹⁰ Die Feststellung, dass die Friedensvorschriften des 12. Jahrhunderts sich weitgehend an denen der beiden vorhergehenden Jahrhunderte orientierten, geht vor allem zurück auf R. Bonnaud-Delamare, *La légende des associations de la paix en Rouergue et en Languedoc au début du XIII^e siècle (1170–1229)*, in: *Bulletin philologique et historique du CTHS (années 1936 et 1937)*, Paris 1938, S. 54; und Th. N. Bisson, *The Organized Peace in Southern France and Catalonia (ca. 1140 – ca. 1233)*, *The American Historical Review* 82 (1977), S. 292–295. Das Standardwerk von H. Hoffmann, *Gottesfriede und Treuga Dei*, Stuttgart 1964, liefert die wichtigsten Quellenbelege für die Gottesfrieden des 10.–11. Jahrhunderts, geht aber über das folgende Jahrhundert weit schneller hinweg. Zum Forschungsstand bzgl. der in jüngerer Zeit gestellten Frage nach dem „Frieden des Jahres 1000“ vgl.: *The Peace of God. Social Violence and Religious Response in France around the Year 1000*, ed. Th. Head, R. Landes, Ithaca—London 1992 (vgl. bzgl. des karolingischen Erbes besonders die Aufsätze von É. Magnou-Nortier und H.-W. Goetz).

¹¹ J. Chiffolleau, *Vie et mort de l'hérésie en Provence et dans la vallée du Rhône du début du XIII^e au début du XIV^e siècle*, in: *Effacement du Catharisme? (XIII^e–XIV^e siècles)* (Cahiers de Fanjeaux 20), Toulouse 1985, S. 73–99, hier S. 89.

¹² Nach dem Standardwerk von Bisson, *The Organized Peace* (wie Anm. 10), S. 296–301, habe ich

fänge dieser Institutionen im Süden Frankreichs betrachten und besonders an die Dynamik des Johanniterordens erinnern: In den beiden ersten Jahrzehnten des 12. Jahrhunderts erschien dieser Orden, der bis dahin noch nicht militärisch geprägt war, als wichtiger Helfer bei der Befriedung und der religiösen Erneuerung.

I. FRIEDE UND BESTÄTIGUNG KLÖSTERLICHER HERRSCHAFT

1. *Die Salvitates und die Kirchenreform*

Seitdem sich die Johanniter im Lauf des ersten Drittels des 12. Jahrhunderts im Süd-Westen niedergelassen hatten, entwickelten sie eine ehrgeizige Siedlungspolitik: So entstanden ungefähr vierzig neue Dörfer in Comminges, weitere wurden im Toulousain und in der Gegend von Albi gegründet¹³ (siehe Karte). Das Cartular der Kommende von Saint-Clar (Haute-Garonne), das vor 1150 entstand, verzeichnet für die Jahre von 1100 bis 1120 einundvierzig Schenkungen an die Johanniter.¹⁴ Die meisten betrafen kirchliche Güter und Rechte (Kirchen, Zehnte, Altar- und Begräbnisrechte...), die die weltlichen Besitzer an die neue Gemeinschaft übergaben. Die frühesten Schenkungen, die die Johanniter in der Zeit zwischen 1108 und 1110 in der Gegend von Albi erhalten haben, betreffen ebenfalls Kirchen und *spiritualia*.¹⁵ Diese Schenkungen sind Teil jenes Phänomens, das

ausgehend von der Situation in der Provence bereits die Beteiligung der Templer in der Treuga behandelt (Carraz, *L'Ordre du Temple* (wie Anm. 8), S. 149–152). Im vorliegenden Beitrag geht es darum, die Frage erneut aufzugreifen, diesmal aber für ganz Südfrankreich und das gesamte 12. Jahrhundert.

¹³ Ch. Higounet, *Hospitaliers et Templiers: peuplement et exploitation rurale dans le Sud-Ouest de la France au Moyen Âge*, in: *Les Ordres militaires, la vie rurale et le peuplement en Europe occidentale (XII^e–XVIII^e siècles)* (Flaran 6), Auch 1986, S. 62–63.

¹⁴ Dieser Rotulus wird im Archiv des Départements Haute-Garonne aufbewahrt und wurde ediert von P. Ourliac, *Les Sauvetés de Comminges. Étude et documents sur les villages fondés par les Hospitaliers dans la région des coteaux commingeois* [1947], nochmals in: *Études d'histoire du droit médiéval*, Paris 1979, S. 75–94. Über das Haus von Saint-Clar: A. Du Bourg, *Histoire du Grand-Prieuré de Toulouse*, Toulouse 1883 (ND Marseille 1978), S. 223–227.

¹⁵ G. Saige, *De l'ancienneté de l'Hôpital Saint-Jean de Jérusalem. Donations dans l'Albigeois antérieures à la première croisade*, Bibliothèque de l'École des Chartes 5 (1864), S. 552–560. Die Datierung dieser Urkunden zwischen 1083 und 1085 wurde vom ersten Editor angenommen. Man muss aber E. Cabié, *Sur trois chartes albigeoises concernant les origines de l'ordre de Saint-Jean de Jérusalem*, Annales du Midi 3 (1891), S. 145–158, Recht geben, der sie eher zwischen 1108 und 1110 datiert. Dieser Autor hat aber dennoch nicht in Betracht gezogen, dass die Datierung bei der Transkription der Urkunden hätte gefälscht werden können. Ebenso H. Blaquièrre, *Les Hospitaliers en Albigeois à l'époque de la croisade: la commanderie de Rayssac*, in: *Paix de Dieu et guerre sainte en Languedoc* (Cahiers de Fanjeaux 4), Toulouse 1969, S. 335–351. Ganz allgemein kann man sagen, dass die ersten Urkunden des Johanniterordens im Languedoc

durch die sogenannte gregorianische Kirchenreform angestoßen wurde und darin bestand, Kirchengut, das im Besitz von Laien war, für die Kirche zurückzugewinnen.¹⁶ Die Einträge des Cartulars von Saint-Clar zeigen, dass so im Laufe von ungefähr zehn Jahren nicht weniger als fünfunddreißig Kirchen in die Hände der Johanniter gelangten. Diese Schenkungen wurden zudem mit einem klaren Ziel getätigt: *ad salvetatem faciendam*.

In Comminges wurden die meisten dieser Wohltätigkeiten auf den Rat und in Gegenwart der Bischöfe von Toulouse und von Comminges vorgenommen.¹⁷ Das monastische Milieu war dabei gleichermaßen repräsentiert und zwar vor allem durch den Abt von Lézat, der selbst ebenfalls die Entwicklung der Johanniter unterstützte.¹⁸ Diese Geistlichen, die sich für den Schutz des Ordens einsetzten, waren Vertreter der Kirchenreform, wie zum Beispiel Isarn (um 1071–1105) und Amiels von Toulouse (1105–1139).¹⁹ Der Bischof von Albi setzte sich in seiner

sehr wohl Datierungsfehler aufweisen. Ohne eine diplomatische Untersuchung kann man die Existenz interpolierter Urkunden nicht ausschließen. Wir haben zudem die Absicht, die Frage nach den Anfängen des Johanniterordens im Languedoc und in der Provence und ihre Verbindungen mit dem Orden des Heiligen Grabes erneut zu untersuchen.

¹⁶ Der Besitz von Kirchengut durch Laien und ihre Rückgabe an die Kirche wurden von der jüngeren Historiographie erneut untersucht. Für die Provence vgl.: F. Mazel, *La noblesse et l'Église en Provence, fin X^e – début XIV^e siècle. L'exemple des familles d'Agoult-Simiane, de Baux et de Marseille*, Paris 2002, S. 102–123; und bzgl. des Gebietes der Salvitates der Johanniter vgl.: Panfili, *Aristocraties méridionales* (wie Anm. 4), S. 227–229.

¹⁷ Ourliac, *Les Sauvetés de Comminges* (wie Anm. 14), Nr. 3 (Toulouse), 10, 19, 25, 26, 33, 34 (Comminges).

¹⁸ Abt Odo von Bajeras (1111–1127) stiftete somit das Dorf und die Kirche von Saint-Sulpice in Lézat, um eine Salvitas zu gründen, *Cartulaire général de l'ordre des Hospitaliers de Saint-Jean-de-Jérusalem (1100–1310)*, ed. J. Delaville le Roulx, vol. I, Paris 1894 (weiter zit.: CGH), Nr. 11 [1106–1123]; Du Bourg, *Histoire du Grand-Prieuré* (wie Anm. 14), S. 103–104. Die nicht datierte Schenkung der Kirche und des Lehens von Lussan durch den Grafen von Benque wurde in der Gegenwart desselben Abtes, des Erzbischofs von Auch, des Bischofs von Comminges und des Abtes von Peyrissas getätigt, Ourliac, *Les Sauvetés de Comminges* (wie Anm. 14), Nr. 7. Der Abt von Saint-Semin, Odo II. Wilhelm (1117–1139) schloss sich an die Schenkung von weltlichen Grundbesitzern in Mauvezin de l'Isle an, vgl. ebd., Nr. 14.

¹⁹ In den Jahren 1100–1101 nahm Bischof Isarn an der Gründung der Salvitas von Puy-subran (Aude) teil. Er verpflichtete sich dabei als Schutzherr der Johanniter. (*Et, si aliquis hoc irrumperere voluerit, ero semper defensor et rogo successoribus meis ut faciant*), vgl. CGH I, Nr. 6; Du Bourg, *Histoire du Grand-Prieuré* (wie Anm. 14), S. 147–150. Um 1112 unterstützt Amiel selbst die Gründung der Salvitas von Poucharramet, vgl. CGH I, Nr. 26; Du Bourg, *Histoire du Grand-Prieuré* (wie Anm. 14), S. 205–206. Bzgl. der Aktionen, die dieser Bischof, der dem Grafen von Toulouse sehr nahe stand, zugunsten der Ritterorden betrieb: L. Macé, *In salvetate domini comitis. Les ordres religieux militaires dans la cité de Toulouse (XI^e–XIII^e siècles)*, in: *Les ordres militaires dans la ville médiévale (1100–1350). Actes du colloque de Clermont-Ferrand, 26–28 mai 2010*, ed. D. Carraz, Clermont-Ferrand [im Druck].

eigenen Diözese dafür ein, dass das den Johannitern gestiftete Land mit Kreuzen abgesteckt wurde. Unter Androhung des Anathems ließ er die Laien schwören, dass sie die Immunität der übertragenen Güter respektierten.²⁰ Indem sie das Phänomen der *Salvitates* fortsetzten, die seit dem letzten Drittel des 11. Jahrhunderts von Abteien, wie Conques oder Lézat eingeführt worden waren, verschrieben sich die Johanniter voll und ganz der Tradition des Reformmönchtums.²¹

Bei den Templern, die sich mit einer Verzögerung von ungefähr zwanzig Jahren im Süden niederließen, lässt sich eine etwas schwächere Dynamik feststellen. Die große Zeit der Gründung von *Salvitates* war in den 1130er Jahren ebenso im Begriff zu Ende zu gehen, wie die zahlreichen Übertragungen von Kirchengütern, von denen die Johanniter stark profitiert hatten. Es gab gewiss einige *Salvitates* der Templer, die vor der Mitte des 12. Jahrhunderts gegründet wurden, wie zum Beispiel Laramet vor den Toren von Toulouse.²² Es lässt sich aber feststellen, dass die Praxis, erhaltenes Land mit Kreuzen abzustecken, in den Herrschaften des Ordens fortgesetzt wurde, wie beispielsweise im Umkreis der Kommenden von Douzens (Aude) oder von Roaix und Richerenches (Vaucluse).²³ Diese Grenzmarkierungen dienten jedoch weniger dazu, die Bevölkerung zu schützen als vielmehr die Ländereien der Kommenden, die stets durch die Eingriffe der benachbarten Herren bedroht waren.

2. Der Gottesfriede und die Territorialisierung des Heiligen

Mit der „Rückgewinnung“ der Kirchengüter bestand für die Geistlichen die Herausforderung nicht nur darin, das Monopol der *spiritualia* für sich vorzube-

²⁰ Saige, *De l'ancienneté de l'Hôpital* (wie Anm. 15), S. 557–560: *Et omnes isti promiserunt securitatem in manu episcopi, ad ipsam ecclesiam per omnes terminos ejus infra cruces. Dominus autem episcopus Aldegarius, qui cruces ipsas firmavit, invasores et depredatores ipsius emunitatis gladii anatematis feriendo excommunicavit, et maledictioni qua spiritus sanctos per os prophete et sanctuarii Dei possessores maledexit, illos subjecit.*

²¹ Bzgl. des Ursprungs der *Salvitates* kann man auf die inzwischen überholten aber grundlegenden Bemerkungen von J. Flach, *Les origines de l'ancienne France*, vol. II, Paris 1895, S. 171–211 zurückgehen; vgl. auch noch Ch. Higounet, *Les chemins de Saint-Jacques et les sauvetés de Gascogne*, *Annales du Midi* 63 (1951), S. 293–304.

²² Eine *Salvitas*, die 1134 Dank der Unterstützung des Erzbischofs von Auch und seiner Verwandten gegründet wurde, Du Bourg, *Histoire du Grand-Prieuré* (wie Anm. 14), S. 51–52 und Nr. XIII, S. IX; Macé, *In salvetate domini comitis* (wie Anm. 19).

²³ D. Carraz, *Églises et cimetières des ordres militaires. Conflits, contrôle des lieux sacrés et dominium ecclésiastique en Provence (XII^e–XIII^e siècle)*, in: *Lieux sacrés et espace ecclésial* (Cahiers de Fanjeux 46), Toulouse 2011, S. 282.

halten, sondern auch den weltlichen Herren die Kontrolle über die Ländereien und ihre Bewohner abzurufen. Die Gründung der Salvitates ist gewiss Teil eines Unternehmens, das auf die Gewinnung von Land und Bewohnern abzielte, deren Bedeutung man nicht herunterspielen darf, die aber in der Historiographie vielleicht zu sehr hervorgehoben wurde.²⁴ Das Cartular von Saint-Clar legt in der Tat nahe, dass die meisten Ländereien, die dem Schutz der Johanniter anvertraut wurden, bereits zuvor bewirtschaftet wurden. Die Historiker scheinen dagegen die Leistungsfähigkeit des jungen Ordens überschätzt zu haben, die nötig gewesen wäre, um Rodungsarbeiten im großen Stil vorzunehmen.²⁵ So ist es durchaus möglich, dass die Johanniter Siedlungskerne übernahmen, die zu Salvitates ausgebaut wurden, oder als solche bereits Bestand hatten.²⁶

Die Salvitates der Johanniter stehen aber vor allem in Verbindung mit der Territorialisierung der Immunität, die direkt aus dem Gottesfrieden hervorgeht.²⁷ Das Anathem, das in ihren Gründungsurkunden gegen all jene ausgesprochen wurde, die den heiligen Raum, der durch Kreuze gekennzeichnet wurde, nicht akzeptierten, erinnert in der Tat an die Formulierungen der verschiedenen Gottesfriedensverträge des 10. und 11. Jahrhunderts.²⁸ Diese Kreuze begrenzen aber weit mehr als nur den Kirchhof (Atrium), der die Kirche umgibt. Sie kennzeichnen meist alle Ländereien, die an den Johanniterorden übertragen wurden.²⁹ Die Ländereien der Ritterorden trugen somit dazu bei, ein Asylrecht wieder zu bele-

²⁴ Zum Beispiel: P. Ourliac, *Les villages de la région toulousaine au XII^e siècle*, Annales ESC 4 (1949), S. 270.

²⁵ Notizen aus Saint-Clar belegen den Bestand von Mühlen (Ourliac, *Les Sauvetés de Comminges* (wie Anm. 14), Nr. 1, 6, 13...), Weinbergen (ebd., Nr. 2, 10, 11, 15...), und Ackerland (ebd., Nr. 3, 11, 15...), von Rechten, die über die dort bereits lebenden Menschen ausgeübt wurden (ebd., Nr. 6, 26...). Zudem ein bereits sehr dichtes Netz von Kirchen und eine Abgrenzung mit Kreuzen, die aber zum Teil auf die Zeit vor der Ankunft der Johanniter zurückgeht.

²⁶ Zum Beispiel Caignac, Puysubran oder Fronton; vgl. Du Bourg, *Histoire du Grand-Prieuré* (wie Anm. 14), S. 117–118, 147–148, 265–266.

²⁷ Die territoriale Verankerung der kirchlichen Immunität ist eine direkte Anwendung der Statuten des Gottesfriedens und der Treugen des 11. Jahrhunderts, Th. Gergen, *Pratique juridique de la paix et trêve de Dieu à partir du concile de Charroux, 989–1250*, Frankfurt/Main 2004, S. 133–144. Da die Friedensstatuten das Asylrecht um die heiligen Orte wieder aktivierten, spielten sie eine wichtige Rolle bei der Neugliederung des Wohnraums um die Kirchen: Es handelt sich dabei um das Phänomen der *sacraria*, aus denen sich heraus die Salvitates entwickelten, vgl. M. Lauwers, *Naissance du cimetière. Lieux sacrés et terre des morts dans l'Occident médiéval*, Paris 2005, S. 140–146.

²⁸ Ourliac, *Les Sauvetés de Comminges* (wie Anm. 14), Nr. 3: *Et ille qui voluerit infringere hanc salvetatem et retrovertere predictum donum sit maledictus et excommunicatus et positus in anatema sicuti Judas proditor qui Deum XXX^{is} argenteos vendidit donec ad veram penitentiam et ad emendationem ibi perveniat* (27. April 1102).

²⁹ Ebd., S. 48–50 und Nr. 1, 5 (*totum honorem quem est infra cruces [...] ad salvetatem faciendam*);

ben, das aus der karolingischen Gesetzgebung stammte und durch die Konzilien des 12. Jahrhunderts erneut bekräftigt wurde.³⁰ Daher sind die *Salvitates* und, geht man noch weiter, die Herrschaften der Ritterorden von einem spirituellen und rechtlichen Standpunkt aus gesehen, Teil des Gottesfriedens.

Innerhalb des abgesteckten Raumes wurden die Privilegien der Exemption und der Immunität, die sich auf die Geistlichen bezogen, auf die Bewohner der kirchlichen Herrschaft und auf die Gesamtheit ihrer Besitzungen ausgedehnt. Die weltlichen Herren haben dies sehr wohl verstanden, denn während sie den Johannitern Güter schenkten, behielten sie stets einen Teil der Rechte (Rechtsprechung, Abgaben, Frondienste...) für sich. Gleiches gilt für, die *Casales* genannten Besitzungen, die im Innern der *Salvitates* errichtet oder nur wiederhergestellt wurden.³¹ Indem die weltlichen Besitzer, von denen einige durchaus mächtige Herren waren, Güter und Rechte mit dem Orden teilten, stellten sie ihre Interessen unter den Schutz (*ad custodiam*) dieses aufstrebenden Ordens.³²

7 ([...] *honoris infra lapides terminarias et vestigia sancti Martini [...] ad casalia salvetatis facienda*); 8, 10, 11 usw.

³⁰ Kanon 15 des zweiten Laterankonzils (1139) bestätigt erneut das Asyl in Kirchen und auf Friedhöfen, vgl. *Les conciles œcuméniques. Les décrets*, vol. II/1: *Nicée I à Latran V*, ed. G. Alberigo, Paris 1994, S. 438–439. Die lokalen Synoden erinnern erneut an den Schutz der geweihten Orte. Ebenso die Statuten des *Liber Rubeus* aus Dax, der, wie man sehen wird, die Ritterorden miteinbezieht, vgl. F. Boutouille, *La paix et la trêve de Dieu du Liber rubeus*, in: *L'Église et la société dans le diocèse de Dax aux XI^e–XII^e siècles. Journée d'études sur le Livre rouge de la cathédrale de Dax (1^{er} mai 2003)*, Dax 2004, S. 51. Zur Verbindung zwischen dem Schutz von Orten und von Personen (welche bereits in der karolingischen Gesetzgebung zu finden ist), von Asyl und von territorialer Verankerung der Immunität, vgl.: É. Magnou-Nortier, *La société laïque et l'Église dans la province ecclésiastique de Narbonne (zone cispyrénéenne) de la fin du VIII^e à la fin du XI^e siècle*, Toulouse 1974, S. 292–309.

³¹ Eine Urkunde, in der die Aufteilung der Rechte zwischen weltlichem Stifter und den Johannitern – und die zwischen *intra salvitatem* und *extra salvitatem* besonders genau unterscheidet, betrifft die *Salvitas* von Fronton, die 1122 um eine Kirche herum gegründet wurde, die drei Jahre zuvor von Papst Calixt II. geweiht worden war, vgl. CGH I, Nr. 57; und Du Bourg, *Histoire du Grand-Prieuré* (wie Anm. 14), S. 265–266 und Nr. LIII, S. XXXV–XXXVI.

³² Ourliac, *Les Sauvetés de Comminges* (wie Anm. 14), Nr. 18, 22 (nicht datiert): [...] *de cruce usque ad aliam totum agrarium ad eorum custodiam licet hospitalis*; Nr. 26 (13. August 1117): [...] *dederunt [...] ecclesias [...] ad eorum custodiam tot quot terminum est ex totis partibus [...] intus crucis*. Die *custodia*, die von den Johannitern großzügig gewährt wurde, war immer mit einer Grenzmarkierung verbunden. Für H. Couderc-Barraud, *La violence, l'ordre et la paix. Résoudre les conflits en Gascogne du XI^e au début du XIII^e siècle*, Toulouse 2009, S. 120, entstanden die *Salvitates* der Gascogne, wenn sie denn unter dem Eindruck des Friedens standen, nicht auf Initiative der Bischöfe, sondern des Adels. Mächtige Familien hofften, dass sie, indem sie mit einer mächtigen Institution auf dem Land, wie den Johannitern, zusammenarbeiteten, die Verluste ausgleichen konnten, die sie durch den Verzicht auf Kirchen und kirchliche Rechte zu verzeichnen hatten, vgl. Panfili, *Aristocraties méridionales* (wie Anm. 4), S. 307–310.

In gewisser Weise hatten die Ritterorden somit Anteil an den Anstrengungen, die unternommen wurden, um die Bevölkerung zu schützen, indem sie die neuen Herrschaften konsolidierten, die von den Kommenden aus geschaffen wurden. Beides, die Stärkung des kirchlichen *dominium* und die Befriedung, finden sich in den von den Bischöfen erlassenen Friedensstatuten wieder.³³

II. DIE TREUGA DEI UND DIE RITTERORDEN

1. Die Statuten des Gottesfriedens und der Treuga Dei

Die Vorschriften, die aus dem Gottesfrieden und der Treuga Dei hervorgingen, waren niemals ganz in Vergessenheit geraten. 1134 erinnerte beispielsweise der Bischof von Cahors, Wilhelm von Calmont d'Olt an die Verbote, die die Treuga mit sich brachte.³⁴ Ein erster Beleg für eine Beteiligung der Ritterorden an der Befriedung durch die Kirche findet sich jedoch in der Kirchenprovinz von Narbonne (siehe Karte). Die Initiative scheint vom Erzbischof von Narbonne, Arnaud von Lévézou (1121–1149) ausgegangen zu sein. Nach einer Provinzialsynode, die um 1140 gehalten wurde, verkündete dieser Bischof, dass die Bauern und ihr Vieh geschützt seien. Dies geschah mit der Unterstützung des Grafen von Toulouse, Alfons Jourdain (1112–1149), des Grafen Hugos I. von Rodez (1134–1154), des Vicomte Rogers I. von Carcassonne (1129–1150) und „edler Männer des Landes“.³⁵ Bei dieser Gelegenheit wurde eine Steuer erhoben, die manchmal ‘pezade’ genannt wurde und die dafür gedacht war, den Frieden aufrechtzuerhalten: Jeder Besitzer eines Pfluges hatte jährlich einen Sester Weizen abzugeben. Papst Innozenz II. bestätigte die Beschlüsse dieses Konzils wohl kurze Zeit nachdem es

³³ Oft waren es dieselben geistlichen Herren, die die Gründungen von Salvitates unterstützt und die Friedensstatuten promulgiert hatten. So zum Beispiel Erzbischof Arnaud von Lévézou, der sich in besonderer Weise für den Frieden einsetzte. Er nahm die Weihe der Kirche Saint-Martin in Creissan vor und steckte die Salvitas ab, vgl. Flach, *Les origines* (wie Anm. 21), S. 184.

³⁴ Panfili, *Aristocraties méridionales* (wie Anm. 4), S. 305.

³⁵ Entgegen der Meinung von Bisson, *The Organized Peace* (wie Anm. 10), S. 299, muss dieses Konzil vor 1141–1142 stattgefunden haben. Zu diesem Zeitpunkt bricht nämlich das politische Gleichgewicht auseinander, da Roger I. Trencavel sein Bündnis wechselt. Nach einem vorübergehenden Frieden zwischen Alfons Jourdain und seinem Vassal im Sommer 1142, kommt es im folgenden Jahr erneut zu Feindseeligkeiten, Débax, *La féodalité languedocienne* (wie Anm. 4), S. 86–88. Zu diesem Zeitpunkt konnte Erzbischof Arnaud voll und ganz auf die Unterstützung des Grafen von Toulouse zählen, zu dessen treuesten Anhängern er zählte, A. Graboïs, *Une étape dans l'évolution vers la désagrégation de l'État toulousain au XII^e siècle: l'intervention d'Alphonse Jourdain à Narbonne (1134–1143)*, *Annales du Midi* 78 (1966), S. 27–29.

gehalten wurde.³⁶ Aber erst aus der Bulle *Sicut sacra evangelii* Papst Hadrians IV. an die Templer vom 27. April 1155 erfährt man den Inhalt dieser Statuten.³⁷ Diese vom Papst bestätigte *institutio* legt genauer dar, inwieweit der Orden an der Friedenswahrung beteiligt war: Demnach waren die Ritter damit beauftragt, die Steuer einzutreiben, indem sie sich von Pfarrei zu Pfarrei begaben. Zudem seien sie unter den Schutz des Gottesfriedens und der Treuga gestellt gewesen.³⁸

Die Initiative ging 1148/1149 erneut von den „Erzbischöfen, Bischöfen und Baronen der Gascogne“ aus.³⁹ Die Statuten des Gottesfriedens und der Treuga, die wahrscheinlich auch für die Provinzen von Auch und Bordeaux galten, belegten alle Laien, die im Besitz eines Fuhrwerks waren, mit einer jährlich zu entrichtenden Abgabe von Weizen. Ihre Erhebung wurde den Templern und den Johannitern anvertraut.⁴⁰ Das Eintreiben der Steuern durch die Templer wurde sodann ein Phänomen, das sich im Süden verbreitete. Gegen 1170 findet man es in der Diözese Béziers unter den Auspizien des Bischofs Bernhard Gaucelm (1167–1184).⁴¹ Die

³⁶ Der einzige Beleg für diese Bulle ist eine Bemerkung von J. Raybaud, *Histoire des Grands Prieurs et du Grand Prieuré de Saint-Gilles*, vol. I, ed. C. Nicolas, Nîmes 1904, S. 281.

³⁷ *Papsturkunden für Templer und Johanniter. Archivberichte und Texte* (Vorarbeiten zum Oriens pontificius I), hrsg. v. R. Hiestand, Göttingen 1972, Nr. 27, S. 233–235 (nach dem Archiv des Departements H^c-Garonne, H Malte 418).

³⁸ Ebd., S. 235: *Pro unoquoque aratro sextarium frumenti eisdem militibus annualiter persolvatur. Et quoniam nostri officii est ea, que ad pacem atque securitatem fidelium pertinent, constituere et firmare, eandem treugam, atque institutionem auctoritate apostolica confirmamus et, ut eam per vestras parrochias nuntietis atque id ipsum a vestris parrochianis fieri faciatis et pariter observari, in peccatorum vestrorum remissionem vobis iniungimus. Studii autem vestri sit, ut per singula castella vel villas idoneas personas ad recolligendos eosdem redditus vestro auxilio per eorundem militum dispositionem statuatur, que nimirum eandem belemosinam fideliter colligat et cum omnibus rebus suis sub eiusdem pacis et treugue Dei defensione consistat.* Obgleich die Formulierung des Textes sehr vage ist, suggeriert der Kontext, dass es sich bei den „geeigneten Personen“ und den *milites*, die zum Einsammeln der Abgaben eingesetzt wurden, wohl um Templer handelt.

³⁹ *Cartulaire de la cathédrale de Dax. Liber rubeus, XI^e–XII^e siècles*, ed. G. Pron, J. Cabanot, Dax 2004, Nr. 142, S. 293–299. Boutouille, *La paix et la trêve* (wie Anm. 30), S. 47–72, hat gezeigt, dass die im *Liber rubeus* der Kathedrale von Dax überlieferten Statuten anlässlich einer Friedensversammlung in Mimizan (Diözese Bordeaux) am 15. August 1148 oder 1149 erlassen wurden, bei der die Erzbischöfe von Bordeaux und von Auch und die Mehrheit des Hochadles der Gascogne anwesend waren.

⁴⁰ *Cartulaire de la cathédrale de Dax*, Nr. 142, S. 296: *De his conchis provisum est in Burdegalensi episcopatu, ut tres sint fratrum Hospitalis, tres militum Templi, septima ad opus et edificationem matricis ecclesie Beati Andree; fratres vero Hospitalis et Templi eant per ecclesias et parrochias, et boves domitos signent, et de pari signato denarium habeant, et illi denarii, sicut supra dictum est, de frumento dividantur.*

⁴¹ Die Diözese Béziers hat diese Friedensstatuten ebenfalls nicht überliefert. Der allgemeine Wortlaut ist durch einen Brief des Bischofs an seinen Archipriester bekannt, *Recueil des Historiens des Gaules et de la France*, vol. 14, ed. M.-J.-J. Brial, Paris 1806, S. 393–394: *Mandamus etiam ut*

Gegend wurde damals durch den Mord an Raimund Trencavel im Oktober 1167, durch den Aufstand von Béziers und durch dessen vom neuen Vicomte Roger II. geleitete Niederwerfung erschüttert.⁴² Wie in der Karolingerzeit, versammelte der Bischof also den Vicomte und seine *milites* und ließ sie versprechen, dass sie den Frieden respektierten. Die letzte Initiative, die ausdrücklich die Unterstützung der Templer erwähnt, ereignete sich schließlich 1190 in der Provinz von Arles. Der Erzbischof Peire Isnart versammelte seine Suffragane zusammen mit den Fürsten – Alfons II. von Aragon und Raimund V. von Toulouse – und den provenzalischen Großen – Graf Wilhelm II. von Forcalquier und Vicomte Barral von Marseille. Die Initiative der Kirche folgte hierbei noch sehr stark den politischen Ereignissen, denn diese Treuga muss kurz nach dem Vertrag von Jarnègues verkündet worden sein, der am 26. Januar 1190 zwischen dem Grafen von Toulouse und dem König von Aragon geschlossen wurde.⁴³ So erklärt es sich, wieso diese beiden Fürsten als Garanten des erzbischöflichen Friedens in Erscheinung treten und dabei in Begleitung von zwei besonders einflussreichen Personen waren, die zugleich die Vermittler des Friedens von Jarnègues waren: nämlich der Bischof von Béziers, Gaufred, und Barral von Marseille.⁴⁴ Diese Treuga übernahm Wort für Wort die Statuten, die gegen 1140 von Erzbischof Arnaud von Lévézou verkündet worden waren: Die Bestätigungsbulle, die im April 1190 von Papst Clemens III. ausgestellt wurde, ist nichts anderes als die erneute Ausstellung der Bulle *Sicut sacra evangelii*.⁴⁵ In der Tat ist die Bulle von 1190 die letzte bekannte einer ganzen Reihe von Exemplaren der Bulle *Sicut sacra evangelii*, von denen man nach 1140 mindestens sechs Bestätigungen kennt: zwei unter Hadrian IV. und vier unter Alexander III.⁴⁶ Diese Exemplare beziehen sich auf die Templer. Alexander III. hingegen weitete das Erheben der Steuer in der Kirchenprovinz von Narbon-

quod Templariis pro pare bovum debet exsolvi, nihilominus exsolvatur et illos qui pacis statuta eis noluerint, boves et res eorum in pace esse minime cognovimus.

⁴² Débax, *La féodalité languedocienne* (wie Anm. 4), S. 90–91.

⁴³ *Catalogues raimondins (1112–1229)*, ed. L. Macé, Toulouse 2008, Nr. 228, S. 195.

⁴⁴ Die beiden anderen Vermittler des Vertrags von Jamègues waren Pons von Rigaud, Templermeister in der Provence und in einem Teil Spaniens und der Komtur des Hospitals von Saint-Gilles.

⁴⁵ *Papsturkunden für Templer und Johanniter* (wie Anm. 37), Nr. 218, S. 393–394 (13. April 1190, nach dem Archiv des Département des Bouches-du-Rhône, 56H5161). Eine weitere Abschrift, die auf den 16. April 1190 datiert ist und im Nationalarchiv von Malta aufbewahrt wird, wurde ediert von H. Prütz, *Malteser Studien*, Archivalische Zeitschrift 8 (1883), Nr. VI, S. 104–105.

⁴⁶ *Papsturkunden für Templer und Johanniter* (wie Anm. 37), Nr. 27 (27. April 1155); *Papsturkunden in Frankreich*, Bd. IV: *Provence mit Venaissin*, hrsg. v. W. Wiederhold, Göttingen 1907, Nr. 34, S. 114–116 (1. Januar 1157–1159); *Papsturkunden für Templer und Johanniter* (wie Anm. 37), Nr. 38 (2. Mai 1162); 52 (3. August 1165); 54 (5. Juni 1166–1167); 56 (26. Juli 1168–1169). Diese Bullen werden in den Beständen der Ritterorden in Marseille und Toulouse

ne auf die Johanniter aus.⁴⁷ Es ist also wahrscheinlich, dass diese nacheinander folgenden Bestätigungen zugunsten der Ritterorden in der zweiten Hälfte des 12. Jahrhunderts dazu beitrugen, dass die Verbreitung der Prinzipien der *Treuga Dei* im gesamten Süden erleichtert wurde. Es ist jedenfalls angebracht, über den normativen Ansatz hinauszugehen und danach zu fragen, wie die Ritterorden in Wirklichkeit in diese Reihe von Treugen verwickelt waren.

2. Die Ritterorden und die Friedenssteuer

Fernab der Statuten, die die Ritterorden erwähnen, hat die Erhebung von Steuern zugunsten des Friedens die Aufmerksamkeit der Historiker auf sich gezogen. Thomas Bisson hat die Neuartigkeit dieser Art von Steuer aufgezeigt, die alle Gläubigen proportional zu ihrem Vermögen erfasste.⁴⁸ Mehrere Historiker haben ihre Verbreitung in den Treugen Südfrankreichs in den Jahren zwischen 1140 und 1190 untersucht.⁴⁹ Bisson hat die Initiative zu dieser Steuer in der Erzdiözese Narbonne den Templern zugeschrieben.⁵⁰ Es ist jedoch naheliegender in Erzbischof Arnaud von Lévézou den wahren Initiator zu sehen. Als Metropolit der katalonischen Bistümer konnte dieser Bischof auf bestimmte Erfahrungen von jenseits der Pyrenäen zurückgreifen, was sich besonders bei der Einrichtung eines Fonds erkennen lässt, der dafür gedacht war Christen, die in die Hände der Muslime gefallen waren, freizukaufen.⁵¹

aufbewahrt, was zeigt, dass sie wohl von den Komtureien im Süden entgegengenommen und in ihren Archiven sorgsam aufbewahrt wurden.

⁴⁷ CGH IV, Nr. 294 bis (6. August 1160/1 oder 1173/4 oder 1176).

⁴⁸ Th. N. Bisson, *Une paix peu connue pour le Roussillon (1173)* [1976]; nochmals in: *Medieval France and her Pyrenean Neighbours*, London 1989, S. 179–186; und ders., *The Organized Peace* (wie Anm. 10), S. 290–311. Die Bestätigungsurkunde von Alexander III. (1170) für die Diözese Rodez ist eine der genauesten hinsichtlich der Berechnung der Steuer. Sie unterscheidet drei Kategorien von Abgabepflichtigen, R. Bonnaud-Delamare, *Une bulle d'Alexandre III en faveur de la paix (1170)*, *Annales du Midi* 51 (1939), S. 72–75.

⁴⁹ Von Devic, Vaissete, *Histoire générale de Languedoc* (wie Anm. 3), vol. 7, S. 161–163 bis Bou-toulle, *La paix et la trêve* (wie Anm. 30), S. 54–59, haben mehrere Generationen von Historikern die Verbreitung der 'pezade' nachgezeichnet. Seit Bisson gibt es aber keine neueren Untersuchungen.

⁵⁰ Bisson, *The Organized Peace* (wie Anm. 10), S. 299–301: „To all appearances, it was thus the Templars of Occitania who initiated the regime of regulated and recurrent taxation for the peace over extended territories“. Diese Steuer taucht zum ersten Mal in der Diözese Narbonne auf und nicht in der von Uzès, wie es noch Delamare, *La légende* (wie Anm. 10), S. 57, Anm. 4 glaubte.

⁵¹ Dies war der Grund dafür, dass ein Konzil 1134/5 zusammentrat. Es ging dabei um Gläubige aus der Diözese Elne, die von Sarrazenen geraubt wurden. Auf diesem Konzil wurde entschieden, eine Abgabe zu erheben, die für die Zahlung des Lösegeldes gedacht war, vgl. F. Monsalvatje y Fossas, *El obispado de Elna*, t. I, *Noticias historicas*, vol. 21, Olot 1911, S. 371–

In diesen bischöflichen Treugen intervenierten die Templer und die Johanner vor allem als Beschützer des Viehs. Dieser Schutz war materieller Art und, wie später noch zu zeigen sein wird, Teil der Sicherheit, die die Ritterorden den Bewohnern ihrer Herrschaften garantierten. Die Steuer, die von den Brüdern erhoben wurde, war jedenfalls mit einem geistlichem Schutz verbunden. Die Treuga in der Gascogne von 1148–1149 setzte somit fest, dass die Mitglieder beider Orden, die zu den „Kirchen und den Pfarreien gingen“, für jedes Paar geweihter Ochsen einen Denar einzuziehen hatten.⁵² Dieselbe Praxis muss zur selben Zeit in Comminges angeordnet worden sein: Eine Bulle Papst Eugens III. (1145–1153), von der wir nur eine Bestätigung von Alexander III. besitzen, unterstellt alle Rinder, die mit dem Zeichen des Kreuzes gekennzeichnet sind, unter den Schutz der Kirche und verbindet diesen Schutz mit der von den Templern eingezogenen Steuer.⁵³ Die Bulle zielt zwar vor allem auf den Schutz der Ordensbesitzungen ab.⁵⁴ Aber man vermutet, dass sich dieser Schutz auf die Güter der Bewohner der Herrschaft der Templer erstreckte und eventuell auch auf den Rest der Gläubigen. Die Ritterorden haben hier alte Gewohnheiten übernommen. Das Vieh und die Zugtiere

–379 (freundlicher Hinweis von Rodrigue Trétron); und Peire de Marca, *Marca Hispanica sive limes Hispanicus*, Paris 1688, Sp. 494–495. Die Inspiration hierzu könnte Arnaud von Oleguer, dem Erzbischof von Tarragona erhalten haben. Dieser war der Begründer einer Bruderschaft, deren Ziel es war, die Rückeroberung Tarragonas zu unterstützen und Geld zu sammeln, um Gefangene freizukaufen, L. J. McCrank, *The Foundation of the Confraternity of Tarragona by Archbishop Oleguer Bonestruga, 1126–1129*, Viator 9 (1978), S. 169–174 (der das Konzil von Narbonne fälschlicherweise auf das Jahr 1129 datiert). C. Devic, J. Vaissete, *Histoire générale de Languedoc*, vol. 4, Toulouse 1876, S. 227; ebenso O. Pontal, *Les conciles de la France capétienne jusqu'en 1215*, Paris 1995, S. 319 haben die Datierung des Konzils auf 1134/35 in Frage gestellt. Aus Gründen, auf die ich hier nicht näher eingehen kann, scheint mir diese Datierung glaubwürdig. Ebenso ist es möglich, dass Erzbischof Arnaud sehr wohl zwei unterschiedliche Konzilien in Narbonne vorsah: das eine 1134/5, das andere, oben genannte, um 1140.

⁵² Vgl. oben Anm. 40.

⁵³ *Papsturkunden in Frankreich*, Bd. VII, *Gascogne, Guienne und Languedoc*, hrsg. v. W. Wiederhold, Göttingen 1913, Nr. 80, S. 129–130 (10. Mai 1170, Dekret *Cum nobis ex regimine*): [...] *ad exemplar sancte recordationis patris et predecessoris nostri Eugenii pape apostolica statuimus, ut boves, quibus signum crucis esset impressum, et eorum custodes bovarii quoque cum rebus eorum [...] sub apostolica protectione consisterent [...]. Hoc autem ideo statutum esse dinoscitur, ut de unoquoque iugo bouum mensura quedam messis secundum diversitatem terrarum predictae domui fratrum militie Templi annis singulis solveretur.*

⁵⁴ Ebd.: *Cum nobis ex regimine susceptae amministrationis immineat pia et religiosa loca apostolice sedis patrocinio confovere, ad defensionem et conservationem bonorum fratrum militie Templi tanto volumus et debemus promptiores existere, quanto ipsi pro universorum salute et defensione christiani nominis extrema pericula frequentius experiri et contra barbaras et extraneas nationes fortius dimicare noscuntur. Inde utique fuit, quod nos paci et tranquillitati domus eorum pastoralis sollicitudine providentes, ad exemplar sancte recordationis patris et predecessoris nostri Eugenii [...].*

waren besonders durch Diebe und bewaffnete Banden gefährdet. Folglich war ihr Schutz bereits eines der Hauptanliegen der Gottesfrieden des 11. Jahrhunderts.⁵⁵ Im folgenden Jahrhundert wurde das Vieh weiterhin in den Statuten erwähnt und sein Schutz ging schließlich über das Dekret Gratians in das kanonische Recht über.⁵⁶ Die Wurzeln für die Segnung der Nutztiere reichen aber noch viel weiter zurück, nämlich wahrscheinlich in die Zeit der Christianisierung.⁵⁷

Deswegen weiß man nicht viel darüber, wie diese Friedenssteuer ganz konkret den Ritterorden zu Gute kam. Die Modalitäten waren wahrscheinlich durch lokale Statuten bestimmt, die uns nur ganz allgemein in Bestätigungsbullen überliefert sind. So präzisiert der *Liber rubeus* aus Dax, aber nur für die Diözese Bordeaux, dass die Steuer zwischen den Templern und den Johannitern zu je drei Siebteln aufgeteilt werden sollte. Das verbleibende Siebtel sollte dem Bau der Kathedrale Saint-André in Bordeaux zu Gute kommen.⁵⁸ Die Frage danach, wie die von den Ritterorden eingebrachten Fonds Verwendung fanden, ist nicht weniger leicht zu ersehen. Die Bestätigung Alexanders III. für Comminges erwähnt das Aufrechterhalten des Friedens in der Gegend nicht ausdrücklich, wenngleich sie eine Verbindung zwischen der Steuer und dem Schutz des Viehs herstellt. Der apostolische Brief erwähnt vielmehr eine Beteiligung der Gläubigen an der „Verteidigung der Christen“ und die Gefahren, denen die Templer in ihrem Kampf gegen die „Barbaren und die fremden Völker“ ausgesetzt waren.⁵⁹ Die Bulle *Sicut sacra evangelii*, deren Vorwort mit dem Bibelzitat Matthäus (10, 41) die christliche *caritas* vor Augen führt, setzt diese Steuer mit einem Almosen gleich.⁶⁰ Letzterer wurde zum Unterhalt der Tempelritter verwendet, die als die Garanten für den Frieden dargestellt wurden. Die Bulle stellt schließlich diese Entscheidung in eine Reihe mit dem Konzil von Pisa (1135) und dem zweiten Lateranum (1139), welche die

⁵⁵ Bonnaud-Delamare, *La légende* (wie Anm. 10), S. 54.

⁵⁶ Gergen, *Pratique juridique* (wie Anm. 27), S. 151. Der Schutz der Tiere findet sich im 11. Kanon des Zweiten Laterankonzils im Zusammenhang mit dem Schutz Unbewaffneter, vgl. *Les conciles œcuméniques* (wie Anm. 30), S. 436–437.

⁵⁷ Die Segnung von Nutztieren ist ein Schutzritus, der mindestens seit dem 8. Jahrhundert bezeugt ist, M. A. Wagner, *Le cheval dans les croyances germaniques. Paganisme, christianisme et traditions*, Paris 2005, S. 509–510. Nicht einsehen konnten wir: A. Franz, *Die kirchlichen Benediktionen in Mittelalter*, Bd. 2, Freiburg/Breisgau 1909.

⁵⁸ Vgl. oben Anm. 30; und Boutouille, *La paix et la trêve* (wie Anm. 30), S. 57–58.

⁵⁹ Vgl. oben Anm. 53.

⁶⁰ *Papsturkunden für Templer und Johanniter* (wie Anm. 37), Nr. 27, S. 223: [...] *que nimirum eandem helemosinam fideliter colligat et cum omnibus rebus suis sub eiusdem pacis et treugue Dei defensione consistat. Preterea quemadmodum vos primum in Pisano ac postmodum in Lateranensi concilio viva voce predecessor noster bone memorie papa Innocentius rogavit, ita etiam nos presentibus litteris rogamus, ut ad subventionem eorundem militum debite caritatis affectibus intendatis et tam his quam aliis modis, quibus eisdem servis Dei prodesse poteritis, ipsos iuvare ac fovere curetis.*

Prinzipien der Treuga und des Asylrechts wieder aufgriffen.⁶¹ Diese Bullen, die die Templer weiterhin als *milites* darstellten, öffneten also den Weg zu einer aktiven Beteiligung der Brüder an der Verteidigung der Bevölkerung. Aber wie weit ging dies?

3. Befriedung, bischöfliche Herrschaft und päpstliche Zentralisierung

Man kann nicht leugnen, dass die kriegerische Ausrichtung der Ritterorden und vor allem der Templer für die Durchführung eines Friedensauftrags besonders angemessen war. Grundsätzlich ähnelte ihr Auftrag, die Ordnung im Abendland zu bewahren, demjenigen der Templer im Heiligen Land, der darin bestand, Reisende und Unbewaffnete zu beschützen.⁶² Die Bulle *Sicut sacra evangelii*, deren Vorwort auf das Kreuz anspielt, das die Templer trugen, und diese mit dem himmlischen Heer vergleicht, scheint die gesamte christliche Welt in ihren Frieden einzuschließen. Hartmut Hoffmann fragte sich, ob der Orden nicht als eine Art Finanzinstitut agieren konnte, weil er die Erhebung der Steuern übernahm.⁶³ Diese Überlegung greift ein wenig zu leicht den *topos* auf, wonach die Templer die Bankiers des Abendlandes gewesen seien. Meiner Meinung war es weniger die besondere Begabung der Brüder im Bereich der Buchhaltung, die viele Forscher annahmen, sondern das dichte Netz an Kommenden, das ihre Beteiligung an der Friedenssicherung rechtfertigte. Auch wenn die Brüder nicht besonders zahlreich waren, überzogen ihre Kommenden doch den gesamten Süden Frankreichs.⁶⁴ Die Herrschaftsrechte, die der Orden erworben hatte – und besonders die Rechtsprechung – aber auch die zahlreichen Kirchen, die unter ihrer Kontrolle standen, implizieren, dass der Orden in der Lage war, große Teile der ländlichen Bevölkerung zu erfassen.⁶⁵

⁶¹ Das Zweite Laterankonzil erinnerte an den Schutz der Bauern und ihrer Tiere (Kanon 11) und bekräftigt erneut die «Treuga Dei» (Kanon 12). *Les conciles acuméniques* (wie Anm. 30), S. 436–439. Die Canones des Konzils von Pisa sind nicht vollständig in J. D. Mansi, *Sacrorum conciliorum nova et amplissima collectio*, vol. 21, Florenz–Venedig 1759–1798, Sp. 485–492. Man findet dort keine Maßnahme, die sich *strictu sensu* auf die «Treuga» bezieht, aber die Erneuerung des Schutzes von Geistlichen (Kanon 12) und von Asylräumen (Kanon 14). Dieses Konzil stellt dagegen einen sehr wichtigen Schritt hinsichtlich der Anerkennung der Templer im Abendland und vor allem in Italien dar, F. Bramato, *Storia dell'ordine dei Templari in Italia*, vol. I: *Le Fondazioni*, Rom 1991, S. 44–45.

⁶² Der besondere Stand der Pilger wird in zahlreichen Kanones des Gottesfriedens garantiert, Gergen, *Pratique juridique* (wie Anm. 27), S. 157.

⁶³ Hoffmann, *Gottesfriede* (wie Anm. 10), S. 122.

⁶⁴ Für eine allgemeine Bibliographie über diesen Orden im Süden Frankreichs: L. Macé, *Languedoc*, in: *Prier et combattre* (wie Anm. 7), S. 533–535; D. Carraz, *Provence*, in: ebd., S. 752–754; und R. Vinas, *Roussillon*, in: ebd., S. 810.

⁶⁵ Ein Beispiel für eine Gerichtsbarkeit ausübende Herrschaft: D. Carraz, *La justice du comman-*

Dieses Potenzial war wahrscheinlich ausschlaggebend bei der Entscheidung der Bischöfe, die Brüder zu Hilfe zu rufen. So legt der *Liber rubeus* von Dax genauer dar, dass im Falle eines Verstoßes gegen die Treuga, der Bestrafung durch den Bischof und die Fürsten eine Untersuchung vorausgeht, die vom Bischof und den Brüdern aus den Ritterorden durchgeführt wurde.⁶⁶ Diese Klausel erinnert uns daran, dass die Initiative für den Frieden und die Bestrafung derer, die diesen störten, von den Bischöfen ausgingen. Wie bereits weiter oben geschrieben, lässt sich eine bemerkenswerte Kontinuität bezüglich der Ansichten der Friedensversammlungen zwischen dem 10. und 12. Jahrhundert erkennen.⁶⁷ Wie die Gottesfrieden des Jahres 1000 versuchten die Treugen des 12. Jahrhunderts zunächst die Kirchengüter zu schützen, bevor sie an die unbewaffneten Laien dachten.⁶⁸ In der Tradition der vorangegangenen Epoche, aber von nun an mit größerer Kraft, verliehen die Treugen den Bischöfen vor allem Autorität, indem sie mit dem Anathem drohen konnten. Die Bulle *Sicut sacra evangelii* macht deutlich, dass das Vieh und die Güter derer, die die Steuer nicht zahlten vom Frieden ausgeschlossen waren.⁶⁹ Die zahlreichen Exemplare dieser Bulle zeigen sehr schön, dass die Initiative der Bischöfe aktiv vom Papsttum unterstützt wurden und besonders von Alexander III.,

deur (Bas-Rhône, XIII^e siècle), in: *Les justices d'Église dans le Midi (XI^e–XV^e siècle)* (Cahiers de Fanjeaux 42), Toulouse 2007, S. 243–268.

⁶⁶ Boutoulle, *La paix et la trêve* (wie Anm. 30), S. 70; *Cartulaire de la cathédrale de Dax* (wie Anm. 39), Nr. 142, S. 298: *At si treuga alicubi fracta fuerit, et violatores per inquisitionem episcopi vel fratrum supradictorum dampnum restaurare noluerint, statutum est ut archiepiscopi, et episcopi, et barones terre convocent comunias, et absque mora super malefactores eant.* Die Erwähnung der *fratrorum supradictorum* ist zweideutig. Es ist aber schwer ersichtlich, auf wen sie sich beziehen könnte, wenn nicht auf die Brüder der Ritterorden, die weiter oben in den Statuten genannt werden. Diese Erwähnung einer bischöflichen *inquisitio* führt uns zu der alten Frage nach den „Friedensrichtern“, die bislang noch wenig erforscht ist, C. Brunel, *Les juges de la paix en Gévaudan au milieu du XI^e siècle*, Bibliothèque de l'École des Chartes 109 (1951), S. 32–42; E. Delaruelle, *Paix de Dieu et croisade dans la chrétienté du XII^e siècle*, in: *Paix de Dieu et guerre sainte* (wie Anm. 15), S. 55.

⁶⁷ In *Sicut sacra evangelii* findet man besonders das Anathem, das gegen jene ausgesprochen wird, die den Frieden stören und das Interdikt, das über die Orte verhängt wird, an denen geraubtes Vieh versteckt wird. Diese Strafen gehen auf die Konzilien der beiden vorangegangenen Jahrhunderte zurück, vgl. Gergen, *Pratique juridique* (wie Anm. 27), S. 61–65.

⁶⁸ Die «Treuga» versucht 1160 in Rouergue, als auch 1191 in der Gegend von Albi vor allem die Güter der Kirche zu schützen, R. Bonnaud-Delamare, *La convention régionale de paix d'Albi de 1191*, in: *Paix de Dieu et guerre sainte* (wie Anm. 15), S. 93–95. Die Bischöfe profitierten davon, um von Seiten der weltlichen Großen Garantien zu erhalten. Damit konnten sie aber zugleich nocheinmal ihre Lehnsrechte und ihre Gerichtsbarkeit bestätigen. Vgl. zum Beispiel den Fall von Béziers, Devic, Vaissete, *Histoire générale de Languedoc* (wie Anm. 3), vol. III, Sp. 24.

⁶⁹ Die Statuten ihrerseits erinnern überall daran, dass diejenigen, die keinen Eid ablegten, vom Frieden ausgenommen waren, vgl. Bonnaud-Delamare, *La légende* (wie Anm. 10), S. 51.

dem Papst, der die gregorianischen Ideale im 12. Jahrhundert am stärksten verkörperte.⁷⁰ Die Treuga hat somit gleichermaßen zur Konsolidierung der bischöflichen Herrschaft und zur Zentralisierung der päpstlichen Macht beigetragen.⁷¹ Es ist durchaus bezeichnend, dass die Friedensstatuten auf die Initiative jener Bischöfe hin erlassen wurden, die besonders eifrig bei der Bestätigung der Freiheit ihrer Kirche waren, wie beispielsweise Arnaud von Lévézou in Narbonne oder Bernhard Gaucelm in Béziers.⁷² Diese Bischöfe gehörten zu den ersten, die die Ritterorden für ihre Unternehmungen zu Hilfe riefen. Man muss in diesem Zusammenhang hervorheben, dass die Ritterorden, durch ihre Beteiligung an der Befriedung, vor allem dazu beitrugen, die Autorität der Kirche zu bekräftigen.

Die Zusammenarbeit der Bischöfe und der Brüder sollte aber schon bald Risse bekommen. Ab den 1180er Jahren wird das Gleichgewicht zwischen beiden Parteien durch die zunehmenden Ansprüche der bischöflichen Rechtsprechung gestört, die immer weniger die Privilegien der Ritterorden und deren Aktivität in der geistlichen Betreuung der Gläubigen duldeten.⁷³ Dieser Bruch wirft zum Schluss die Frage auf, wo die Grenzen der Beteiligung der Templer und Johanniter an der Befriedung waren.

III. DIE GRENZEN DES HANDLUNGSSPIELRAUMS DER RITTERORDEN

1. Der Schutz der zu den Kommenden gehörenden Güter und Personen

Außerhalb der Salvitates zwischen der Dordogne und den Pyrenäen haben die Ritterorden keine besonderen Anstrengungen unternommen, um die Bevölkerung unter den Schutz der durch den Gottesfrieden geschützten Gebiete zu stellen. In der Provence findet man nichts, was mit den Salvitates vergleichbar wäre. Dort

⁷⁰ M. Pacaut, *Alexandre III. Étude sur la conception du pouvoir pontifical dans sa pensée et dans son œuvre*, Paris 1954.

⁷¹ Bonnaud-Delamare, *Une bulle d'Alexandre III* (wie Anm. 48), S. 79–82, zeigt, dass die 'pezade' vor allem „eine religiöse Einrichtung“ war, die vom Papst unterstützt, von den Bischöfen kontrolliert und von den Pfarrern angewandt wurden.

⁷² Zu den Bischöfen aus der Zeit nach der sogenannten gregorianischen Reform: J. Caille, *Origine et développement de la seigneurie temporelle de l'archevêque dans la ville et le terroir de Narbonne (IX^e–XII^e siècles)*, in: *Narbonne. Archéologie et Histoire*, vol. 2, *Narbonne au Moyen Âge*, Montpellier 1973, S. 9–36; H. Vidal, *Episcopatus et pouvoir épiscopal à Béziers à la veille de la croisade albigeoise (1152–1209)*, Montpellier 1951, S. 70–72. Auch in der Gascogne „bekräftigt“ das Friedensprogramm „die Überlegenheit der geistlichen Herren über die weltlichen, darunter die Fürsten“, Couderc-Barraud, *La violence* (wie Anm. 32), S. 123.

⁷³ Carraz, *L'Ordre du Temple* (wie Anm. 8), S. 462–468; ders., *Églises et cimetières* (wie Anm. 23), S. 277–312.

spielten die Brüder bei der Territorialisierung eine weniger bedeutende Rolle.⁷⁴ Im Roussillon besaßen die Templer zwar Güter und Rechte in den sogenannten *celleres*; diese kirchlichen Besitzungen waren aber entstanden bevor die Brüder davon Besitz ergriffen.⁷⁵ Sicher, die Ritterorden gründeten in der zweiten Hälfte des 12. und im 13. Jahrhundert weiterhin neue Dörfer. Aber diese Bastiden oder *Castelnaux* unterscheiden sich genauso wie die für diese Zeit so typische Politik der Ausstellung von Freiheitsurkunden, von denen der *Salvitates*.⁷⁶ Parallel dazu schien es bald so zu sein, dass die durch die Kirche erwirkte Sicherheit nicht mehr ausreichte, während die Autorität der großen weltlichen Herren sich festigte.⁷⁷ Die Markierung der Grenzen mit Kreuzen und die geistlichen Sanktionen scheinen also nicht mehr wirksam gewesen zu sein. Ab dem letzten Drittel des 12. Jahrhunderts befestigten die Johanniter zum Teil ihre *Salvitates* in der Gegend von Toulouse und verpflichteten die Einwohner dort Wachdienst zu leisten. Meistens jedoch baten sie ihren benachbarten Herrn um Schutz, wie zum Beispiel 1194 in Puysubran (Aude), wo die Brüder die Herren von Laurac um Hilfe riefen, die gut ein Jahrhundert zuvor das Land der *Salvitas* gestiftet hatten.⁷⁸

Die Templer und Johanniter haben aber nicht nur einen Beitrag zur öffentlichen Ordnung geleistet, sondern auch vor allem versucht, über die verschiedenen Wandlungen des Friedens hinweg, ihre eigenen Interessen zu bewahren. Seit dem Pontifikat Hadrians IV. hat das Papsttum wachsendes Interesse an den Ritterorden im Süden Frankreichs bezeugt. An sie ergingen zahlreiche Bestätigungen von Privilegien und Schutzbullen.⁷⁹ Die verschiedenen Exemplare der Bulle *Sicut sacra evangelii* reihen sich in diesen Kontext ein. Mehrere Maßnahmen, die ergriffen wurden, um die Ritterorden zu schützen, rühren nun aber noch direkt von den Verordnungen des Gottesfriedens her: So zum Beispiel die Androhung der Exkommunikation gegenüber den Gläubigen, die Hand an die Güter des Ordens

⁷⁴ D. Carraz, *La territorialisation de la seigneurie monastique. Les commanderies provençales du Temple (XII^e–XIII^e siècle)*, in: *Les pouvoirs territoriaux en Italie centrale et dans le Sud de la France. Hiérarchies, institutions et langages (XII^e–XIV^e siècles): études comparées*, ed. G. Castelnuovo, A. Zorzi, Mélanges de l'École française de Rome-Moyen Âge, 123/2, 2011, p. 443–460.

⁷⁵ Vgl. den Fall der *celleres* von Bompas, Llupia, Maiolles oder Saint-Hyppolyte, Catafau, *Les celleres* (wie Anm. 4), S. 73–75, 215–221, 400–410, 564–573.

⁷⁶ Higounet, *Hospitaliers et Templiers* (wie Anm. 13), S. 64–68.

⁷⁷ So gingen die neuen Dörfer ab der Mitte des 12. Jahrhunderts mehr und mehr auf die Gründung von Laien zurück, M. Mousnier, *La Gascogne toulousaine aux XII^e–XIII^e siècles. Une dynamique sociale et spatiale*, Toulouse 1997, S. 95–98.

⁷⁸ Ourliac, *Les villages* (wie Anm. 24), S. 275–277; ders., *Les Sauvetés de Comminges* (wie Anm. 14), S. 57.

⁷⁹ Carraz, *L'Ordre du Temple* (wie Anm. 8), S. 146–149, 568–576 (Inventar der päpstlichen Bullen zu den Ritterorden im Bas-Rhône).

legten; aber auch die Anerkennung des Asylrechts, das jenen Personen gewährt wurde, die sich zusammen mit ihren Gütern in ein Haus des Johanniterordens geflüchtet haben.⁸⁰ Die Ritterorden scheinen bei den Bestätigungen ihrer Privilegien, die sie an die apostolische Kanzlei geschickt haben, jene Maßnahmen für den Frieden ausgewählt zu haben, die ihnen dienten. In dieser Weise kann man die Bulle *Cum nobis ex regimine* verstehen, die vor allem darauf abzielt, die Güter der Orden zu schützen.⁸¹

Auch wenn die Brüder das Ideal eines universellen Friedens nicht vollständig zur Umsetzung brachten, haben sie versucht, die Sicherheiten auszudehnen, die ihren Hörigen und jenen, die den Brüdern nahe standen, von Nutzen waren. Es gab zwei Arten, wie man sich den Ritterorden angliedern konnte: indem man sich mit der Kommende verbrüdete oder in deren Abhängigkeit begab. Auf sie soll hier aber nicht weiter eingegangen werden.⁸² Es genügt daran zu erinnern, dass sie sowohl einen spirituellen, als auch einen materiellen Schutz implizieren. In Douzens (Aude), um sich auf ein Beispiel zu beschränken, stellten sich die Laien mitsamt ihren Gütern unter den Schutz (*in custodia*) der Templer.⁸³ Einige Besitzungen, die derart geschützt wurden, waren wie die Ländereien der Kommenden mit Kreuzen markiert.⁸⁴ Indem sich die Ritterorden mit ihren Vertrauten und ihren weltlichen Nachbarn verbrüdeten, haben sie sich ebenfalls bemüht, eine gewisse Form des sozialen Friedens zu sichern.⁸⁵

⁸⁰ *Papsturkunden für Templer und Johanniter* (wie Anm. 37), Nr. 70, S. 266 (21. April [1160–1176], Dekret *Paci et quieti*); CGH IV, Nr. 702 (6. Dezember 1184, nach arch. dép. des Bouches-du-Rhône, 56H4005); 357 (15. Mai 1166, 1167, 1178 oder 1179).

⁸¹ Vgl. oben Anm. 53. Mindestens ein Exemplar dieser Bulle wurde auch im Archiv der Templer der Provence aufbewahrt, *Papsturkunden für Templer und Johanniter*, Nr. 58, S. 258 (nach arch. dép. des Bouches-du-Rhône, 56H5160).

⁸² Bzgl. Südfrankreichs siehe: É. Magnou, *Oblature, classe chevaleresque et servage dans les maisons méridionales du Temple au XII^e siècle*, *Annales du Midi* 73 (1961), S. 377–397; D. Carraz, *L'affiliation des laïcs aux commanderies templières et hospitalières de la basse vallée du Rhône (XII^e–XIII^e siècles)*, in: *Religiones militares. Contributi alla storia degli Ordini religioso-militari nel medioevo*, ed. A. Luttrell, F. Tommasi, Città di Castello 2008, S. 171–190.

⁸³ *Cartulaires des Templiers de Douzens*, ed. P. Gérard, É. Magnou, Paris 1965, Nr. A53 (30. September 1167): [...] *dono me ipsi et fatio me hominem [...] domum Templi [...] tali ratione ut vos michi custodiat et avere meo sine inganno, tali convenientia ut [...]*; A81 (12. Januar 1155): [...] *et ut vos fratres custodiat me et omnes res meas similiter cum vestras*; A158 (22. Dezember 1166): *Iterum nos fratres predicti [Templi] recipimus vos [...] per omnes et omnia vestra in custodia Dei et nostri et fratrum.*

⁸⁴ Genauso wie es ein katalonisches Beispiel belegt: A. Forey, *The Templars in the Corona de Aragón*, London 1973, S. 375, Nr. 10 (1. August 1198): *Tali pacto ut fratres militie deffendant et manuteant istum mansum alodium et corpora nostra et habitatores istius mansi cum omnibus nostris rebus dum sint infra cruces sicuti res suas proprias.*

⁸⁵ Zur Verbrüderung als Friedensritual vgl.: Carraz, *L'affiliation* (wie Anm. 82), S. 183–185.

2. Von der Rückkehr des Fürsten zur „Angelegenheit des Friedens und des Glaubens“

Ab der zweiten Hälfte des 12. Jahrhunderts ging die Initiative für den Frieden von den Fürsten aus.⁸⁶ Um ihre eigenen Beschlüsse zu erlassen, haben sie sich aber stark auf die kirchlichen Statuten gestützt.⁸⁷ Die Ritterorden haben dabei versucht, sich unter deren Schutz zu begeben. In dem von Alfons II. von Aragon verkündeten Frieden in Roussillon von 1173, wurden die Artikel, die den Schutz der Kirchen und der Geistlichen betreffen auf die Anerkennung der Immunität der Templer und der Johanniter erweitert.⁸⁸ Einige Jahre später bezog derselbe Fürst, inspiriert vom Asylrecht, die Häuser und Brüder der Ritterorden in jenen allgemeinen Schutz mit ein, den er den Geistlichen und Kirchengütern in der Provence gewährte.⁸⁹

Was wurde aber aus den Maßnahmen, die die Ritterorden zur Aufrechterhaltung des Friedens unternommen hatten? Der fürstliche Frieden von Roussillon (1173), aber auch der bischöfliche Frieden der Gegend von Albi (1191) wissen von keinerlei Beteiligung der Brüder. Die Statuten von Albi erwähnen noch den Schutz der Tiere, die ein *signum pacis* trugen – das heißt die wahrscheinlich mit einem Kreuz gekennzeichnet waren.⁹⁰ Aber man weiß nicht, ob sie ihre Segnung von den Templern erhalten haben. Auch auf den Konzilien von Montpellier (1195) und von Avignon (1209), auf denen die allgemeinen Dekrete des zweiten und dritten Laterankonzils bezüglich der *Treuga Dei* wieder in Erinnerung gerufen wurden, kommen nicht auf die Ritterorden zu sprechen.⁹¹ Man weiß ebenfalls

⁸⁶ Zur Wechselwirkung von *Treuga Dei* und Königsfrieden unter Ludwig VI. und Ludwig VII., vgl. die einschlägige Studie von A. Graboïs, *De la trêve de Dieu à la paix du roi: étude sur les transformations du mouvement de la paix au XII^e siècle*, in: *Mélanges offerts à René Crozet*, ed. P. Gallais, Y.-J. Riou, Poitiers 1966, S. 585–596. Eine neuere aber kürzere Studie bietet: Th. N. Bisson, *The Crisis of the Twelfth Century. Power, Lordship, and the Origins of European Government*, Princeton–Oxford 2009, S. 471–475.

⁸⁷ Gergen, *Pratique juridique* (wie Anm. 27), S. 144–150; ders., *Paix éternelle et paix temporelle. Tradition de la paix et de la trêve de Dieu dans les compilations du droit coutumier territorial*, *Cahiers de Civilisation médiévale* 45 (2002), S. 165–172.

⁸⁸ Bisson, *Une paix peu connue* (wie Anm. 47), S. 184, Art. 5: [...] *emunitates quoque Templi et Hospitalis Iherosolimitani nec non et aliorum locorum venerabilium cum omnibus rebus suis sub eadem pacis defensione et pene interminacione pariter cum clericis et ecclesiis constituo*. Die Immunität ist hier territorial zu verstehen.

⁸⁹ Diese Gottesfrieden-Urkunde genannte Urkunde besiegelte 1203 einen Frieden zwischen Alfons II. und Graf Wilhelm IV. von Forcalquier, *Recueil des actes des comtes de Provence de la Maison de Barcelone – Alphonse II et Raymond-Berenger V (1196–1245)*, vol. II, ed. F. Benoît, Paris 1925, Nr. 30, S. 36–38.

⁹⁰ Bonnaud-Delamare, *La convention régionale* (wie Anm. 68), S. 94.

⁹¹ Pontal, *Les conciles* (wie Anm. 51), S. 379, 386.

nicht, bis wann die Brüder mit der Erhebung der Friedenssteuer beauftragt waren. Es scheint so, als seien die Templer und Johanniter dem Beispiel anderer Mönchs- und Hospitalgemeinschaften (wie zum Beispiel Cîteaux und Aubrac) gefolgt. Wie diese versuchten sie nämlich sich von der Zahlung der 'pezade' freizustellen. 1216 wurde ihnen dies in der Diözese Rodez vom Senechal Simons von Montfort und vom Bischof genehmigt.⁹² Da die Brüder offenbar bis zu diesem Zeitpunkt diese Abgabe zu entrichten hatten, kann man mutmaßen, dass sie wohl keine direkten Funktionen bei der Friedenswahrung ausübten.

In Wirklichkeit scheint sich die Friedenssteuer selbst institutionalisiert zu haben und dies neben den Aktionen der Ritterorden.⁹³ Die Wahrung der Ordnung führte auch zu neuen Erfahrungen: Die Friedenssteuer konnte dazu dienen, Söldner zu bezahlen, die damit beauftragt waren, gegen diejenigen vorzugehen, die den Frieden verletzten.⁹⁴ Zudem entwickelten sich wahre Friedensmilizen, die sich aus den Mitgliedern der Pfarreien zusammensetzten und vom Bischof initiiert wurden.⁹⁵ In den beiden letzten Jahrzehnten des 12. Jahrhunderts hat sich aber vor allem der Kontext verändert. Es ging nämlich nicht mehr nur darum, vor den Schäden zu schützen, die durch Fehden und die Plünderungen der Söldner verursacht wurden, denn die Bischöfe waren von da an mit der sogenannten großen „Angelegenheit des Friedens und des Glaubens“ beschäftigt, das heißt mit der Häresie.⁹⁶ Man weiß sehr gut darüber Bescheid, wie sich der Kampf für den Frieden ab dem dritten Lateranum (1179) mit dem Kampf gegen die Häresie verband.⁹⁷

⁹² A. Molinier, *Catalogue des actes de Simon et d'Amauri de Montfort*, Bibliothèque de l'École des Chartes 34 (1873), S. 481, Nr. 121 (11. März 1216): Peter, Bischof von Rodez, Heinrich, Graf von Rodez, et V. von Bena, Senechal des Grafen von Montfort, befreien in der Diözese Rodez die Einrichtungen und Besitzungen der Zisterzienser, der Templer, der Hospitaliter und die Nonnen von Nonenque von der 'pezade'.

⁹³ Seit dem letzten Drittel des 12. Jahrhunderts setzten die Friedensstatuten fest, dass die erhobenen Abgaben zur Entschädigung von Opfern von Gewalt oder zum Erhalt von Befestigungen verwendet werden sollen, Bonnaud-Delamare, *Une bulle d'Alexandre III* (wie Anm. 48), S. 78–79; Bonnaud-Delamare, *La légende* (wie Anm. 10), S. 58–60.

⁹⁴ Bonnaud-Delamare, *La légende* (wie Anm. 10), S. 60–61; Delaruelle, *Paix de Dieu* (wie Anm. 66), S. 56.

⁹⁵ Diese Milizen in den Diözesen, die zwischen der Mitte des 11. und dem 12. Jahrhundert vereinzelte erwähnt werden, scheinen sich im folgenden Jahrhundert verbreitet zu haben, Bonnaud-Delamare, *La légende* (wie Anm. 10), S. 65–72; Bisson, *The Organized Peace* (wie Anm. 10), S. 304–307; Boutouille, *La paix et la trêve* (wie Anm. 30), S. 59–62.

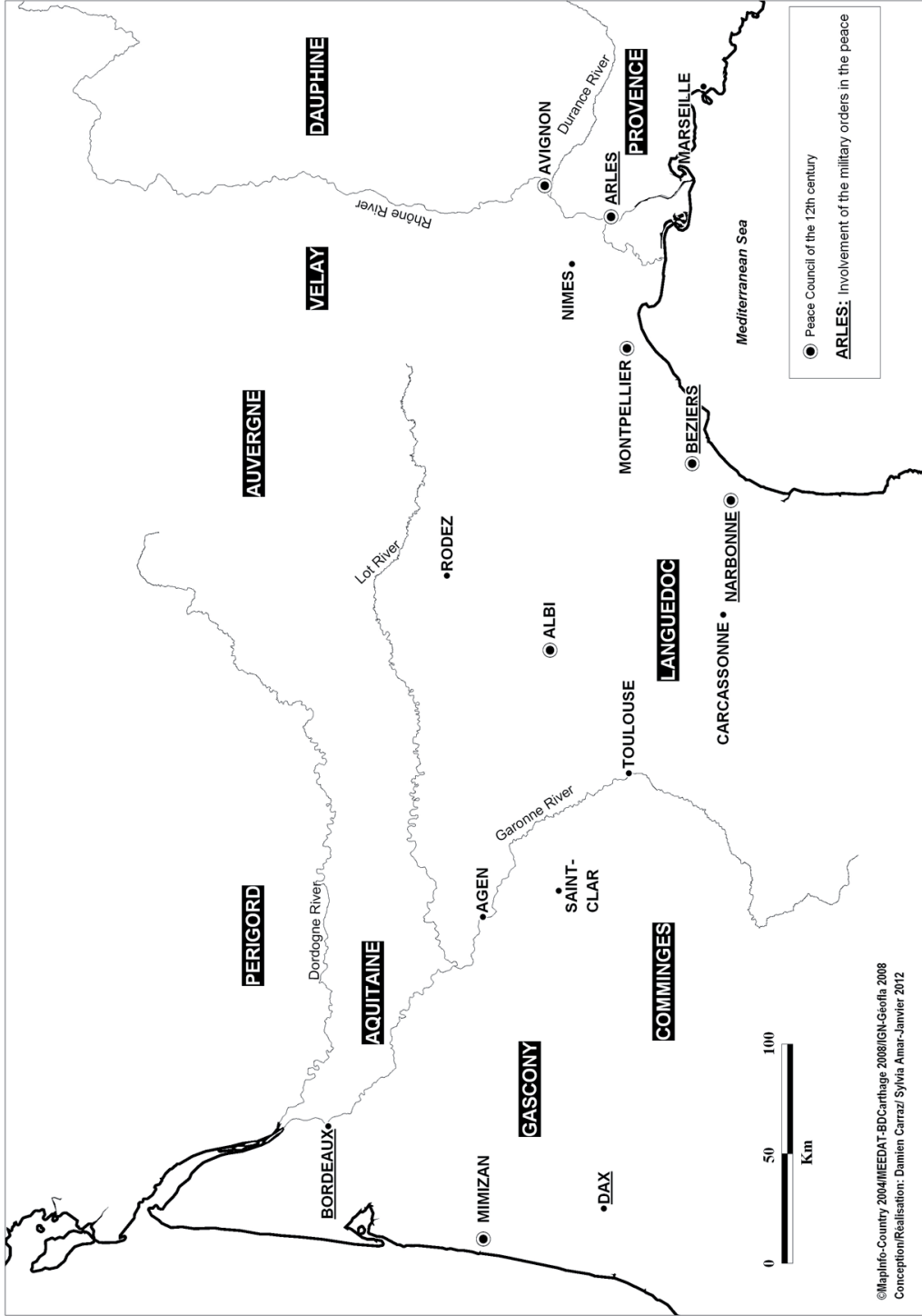
⁹⁶ M. Zerner, *Le déclenchement de la croisade albigeoise. Retour sur l'affaire de paix et de foi*, in: *La Croisade albigeoise. Actes du colloque du CEC (Carcassonne, 4–6 octobre 2002)*, Carcassonne 2004, S. 127–142; dies., *Le negotium pacis et fidei ou l'affaire de paix et de foi, une désignation de la croisade albigeoise à revoir*, in: *Prêcher la paix et discipliner la société. Italie, France, Angleterre (XIII^e–XV^e siècle)*, ed. R. M. Dessi, Turnhout 2005, S. 63–102.

⁹⁷ Zum fließenden Übergang zwischen Frieden und Kampf gegen die Häresie: Zerner, *Le déc-*

Wenn weiter oben aber bereits daran erinnert wurde, dass sich die Ritterorden aus den Kämpfen des Albigenserkreuzzuges heraushielten, versteht es sich, dass diese auch nicht bei der Bekämpfung der Häresie teilgenommen haben.⁹⁸ Mit den Kreuzzügen gegen die Häretiker versuchte das Papsttum die gesamte christliche Gesellschaft in das Friedenswerk zu integrieren, indem es vor allem die Privilegierten der Kreuzfahrer jenen zugestand, die die Waffen gegen die ergriffen, die den Frieden störten – d. h. gegen diejenigen, die von der Lehre der Kirche abwichen.⁹⁹ In dieser neuen ekklesiologischen Ordnung, die schon bald von Papst Innozenz III. verkörpert wurde, scheinen die Ritterorden ihren Platz nicht gefunden zu haben. Es ist dennoch interessant, festzustellen, dass die kirchlichen Autoritäten recht schnell militarisierte Bruderschaften auf den Plan riefen, die sich stark an den Templern oder dem Santiago-Orden orientierten, um die „Angelegenheit des Friedens und des Glaubens“ zu unterstützen.¹⁰⁰

lenchement de la croisade (wie Anm. 96). Die Problematik wurde aber bereits von Bonnaud-Delamare, *La légende* (wie Anm. 10), S. 55 festgelegt.

- ⁹⁸ Über die zweideutigen Verbindungen der Brüder mit Personen, die nicht zwangsläufig Häretikern sein mussten, aber den Klerikerstand in Frage stellten, vgl.: D. Carraz, *Les ordres militaires face aux crises politico-religieuses de la basse vallée du Rhône (seconde moitié du XII^e–XIII^e siècle): un jeu ambigu?*, in: *L'anticléricalisme en France méridionale (milieu XII^e – début XIV^e siècle)* (Cahiers de Fanjeaux 38), Toulouse 2003, S. 375–404. Und für einen schnellen Einblick in den Themenbereich, der sich mit den komplexen Beziehungen zwischen Ritterorden und Häresie befasst, vgl.: ders., *Hérésie*, in: *Prier et combattre* (wie Anm. 7), S. 430–432.
- ⁹⁹ G. Sicard, *Paix et guerre dans le droit canon du XII^e siècle*, in: *Paix de Dieu et guerre sainte* (wie Anm. 15), S. 83; G. G. Merlo, *Militia Christi come impegno antiereticale (1179–1233)*, in: „*Militia Christi*“ e *Crociata nei secoli XI–XIII. Atti della undecima Settimana di studio*, (Mendola, 28 agosto – 1 settembre 1989), Milano 1992, S. 355–384.
- ¹⁰⁰ D. Carraz, *Precursors and Imitators of the Military Orders: Religious Societies for Defending the Faith in the Medieval West (11th–13th c.)*, *Viator* 41 (2010), S. 103–111.



● Peace Council of the 12th century
 ● ARLES: Involvement of the military orders in the peace